



**FILIAL UNIVERSITARIA MUNICIPAL
CARRERA ESTUDIOS SOCIOCULTURALES
MAYARÍ - HOLGUÍN**

**TESIS EN OPCIÓN AL TÍTULO ACADÉMICO DE LICENCIADA EN
ESTUDIOS SOCIOCULTURALES.**

**TEMA: El campo religioso en la comunidad minera de Nicaro a partir de la crisis
económica de los años noventa.**

AUTOR:

Ana Massiel Guerrero Rodríguez.

TUTOR:

Lic. Alden Angulo Roque.

**“Año 53 de la Revolución”
Holguín 2011**

Agradecimientos

Agradezco en primer lugar a mi familia por brindarme todo el apoyo para la realización de este trabajo. En especial a mi mamá Martha Rodríguez Carballo y mi papá Roberto Guerrero Cruz por todo su amor y dedicación durante todos mis años de vida, a mi querido esposo Manuel González Leyva por toda su comprensión y paciencia, por todo el amor que me profesa día a día, a mis muy queridos hijos: Manuel Alejandro González Guerrero y Elián González Guerrero por ser mis dos mayores tesoros.

A todos aquellos amigos, compañeros de trabajo que durante todo este proceso de tesis me ayudaron y apoyaron para poder obtener magníficos resultados.

Agradezco también a mi tutor Alden Angulo Roque por toda su entrega, por las largas horas de trabajo y por su preocupación ante cada dificultad que se presentó, en este largo período.

Resumen

Nicaro-Levisa es una importante comunidad minera ubicada en la zona noreste de la actual provincia de Holguín. En los años noventa atraviesa por una profunda crisis económica de notables repercusiones en lo económico, social y religioso. Delimitar si efectivamente existe un aumento de la significación religiosa y cuál es el grado que alcanza en el área de estudio, es el objetivo fundamental de la investigación.

El aporte concreto de la investigación se concentra en los estudios sobre religión en Nicaro; constituirá una real contribución a los estudios históricos y etnográficos, y socioculturales por la novedad y virginidad del tema. Además, de su valor en el campo de los estudios religiosos locales contribuye a aportar elementos para comprender como a partir de los factores de industrialización y urbanización, además de los procesos migratorios que también confluyeron en esta región se ha estructurado el campo religioso como manifestación cultural e identitaria de los habitantes de esta región minera.

Abstract

The serious economic crisis that affects Cuba since 1990 –called “Special Period-”, has been initiated with the Cuban economic stagnation in the preceding five years, but its main reason was the weakness or rupture of Cuban relationship with ancient Europeans allies, caused by the alteration of their political regimes, in addition to the reinforcement of North American pressure to the Island (Torricelli and Helms-Burton Laws). The investigation reads about the problematic related to the religion in Nicaro community and its relation with the crisis. The theme becomes newness by giving graphic and written evidence concerning the principal attributes of the social, cultural and religious forms.

Introducción	1
CAPÍTULO 1 Acercamiento socio histórico al campo religioso en la región oriental de Cuba	8
1.1 Caracterización socio histórica del área de estudio.	8
1.2 Campo religioso: aproximaciones y definiciones teóricas... ..	17
CAPÍTULO 2. Análisis histórico sociológico de la configuración del campo religioso en la comunidad minera de Nicaro.	24
2.1 Consideraciones de la crisis económica de los 90 en la comunidad minera de Nicaro.....	24
2.2 Estructuración del campo religioso en la comunidad minera de Nicaro en los noventa.....	32
Conclusiones.	46
Recomendaciones.....	48
Bibliografía.	49
Anexos.	

Introducción

La religión es un fenómeno determinado y determinante socialmente en el decursar de la humanidad. El análisis de la religión y su movimiento en diferentes momentos históricos y sociedades concretas, permite constatar una diversidad no sólo de formas en el fenómeno sino en particular de intensidad e importancia en la vida social y en la cotidianeidad de los individuos.

El cuadro religioso cubano presenta una singular complejidad por la variedad de expresiones y formas organizativas del hecho religioso. Esto responde históricamente a los diferentes modelos socioculturales que han aportado modos distintos de expresar la religiosidad. Los estudios regionales que se vienen realizando en el plano socio-religioso han demostrado la riqueza y peculiaridades que adquieren dichos fenómenos en escenarios específicos.

El conocimiento del hecho religioso como fenómeno global resulta indispensable en todas las ramas de la praxis social. En especial en comunidades mineras donde muchas veces las ciencias sociales pasan a un lugar secundario por ser consideradas blandas e improductivas, así como por los prejuicios en la crisis actual de la modernidad donde no se apreció la filosofía posmoderna y los estudios culturales como la gran oportunidad histórica para la solución de estas diferencias largamente reprimidas.

Finalizando los '80, en Cuba se manejaron términos o conceptos como "opción cero" y "período especial en tiempo de paz". El país empezaba a prepararse para enfrentar una difícil situación que entonces se preveía aunque a escala social no en todo su alcance como es lógico.

La crisis se hace efectiva al desaparecer la posibilidad del mercado externo con la relativa seguridad que significó las relaciones con el CAME. El incremento de las agresiones norteamericanas en el bloqueo, con la Ley Torricelli primero y la Helms Burton después, agravó aun más la situación. Cuba debía lanzarse al mercado

internacional con una estructura que conservaba la monoproducción y una industria no azucarera con cierta infraestructura creada pero dependiente en combustible, materias primas y tecnología desde el exterior, a lo que se sumaban los costos en fletes, los altos intereses de financiamiento en caso de poderse obtener y la compra de alimentos y medicamentos obstaculizada por el bloqueo.

Es sabido que desde inicios de los `90 el país comenzó a adoptar un grupo de medidas encaminadas a evitar consecuencias mayores e intentar recuperación.: rediseño del sistema de propiedad; modificación del papel del Estado en la economía; reforma empresarial, reestructuración de las formas de empleo y las fuentes de empleo; potenciación de nuevos sectores económicos; legalización de la tenencia de divisas y dualidad monetaria.

Consecuentemente se producen tendencias en la estructura socio clasista, entre las que se pueden señalar: la aparición de nuevas formaciones de clases; la fragmentación interior de los grandes componentes socio clasistas precedentes; el reordenamiento de la producción agropecuaria y la polarización de ingresos. Las medidas han tenido repercusiones en diversos campos de la sociedad y en marcos menos amplios, como la construcción de estrategias de supervivencia familiar y personal; pero las consecuencias de la crisis económica generaron riesgos lo mismo en la vida material que en la espiritualidad.

Es común señalar que en ciertas circunstancias, especialmente en períodos de crisis social, bien sea por procesos emergentes, cambios bruscos en la organización económica y estatal, por situaciones de guerra o grandes calamidades naturales, se produce como regularidad un incremento de la intensidad e importancia de la religión, así como cambios sustanciales en las concepciones y estructura de las diferencias manifestaciones religiosas.

Nicaró-Levisa es una importante comunidad minera ubicada en la zona noreste de la actual provincia de Holguín. Sus orígenes se remontan a la década de 1940 cuando al desatarse la Segunda Guerra Mundial, la General Service Administration (G.S.A) del

gobierno de los Estados Unidos, adquiere los terrenos de Lengua de Pájaro (hasta entonces empleados como potreros por la United Fruit Company) para la construcción de una nueva planta niquelífera con el novedoso proceso Caron¹ nunca antes desarrollado a nivel industrial. Los trabajos de construcción de la industria comenzaron en marzo de 1942 y paralelamente nacía Nicaro como comunidad.

En el Nicaro de los años 90, que atravesó una profunda crisis económica de notables repercusiones, es opinión generalizada que se verificó una explosión religiosa. Un primer examen de esta realidad revela de inmediato un conjunto de datos que conducen a considerar efectivamente un reactivamiento religioso respecto al momento inmediato anterior y a otros precedentes. No caben dudas que insatisfacciones, desorientaciones, sentimientos de desprotección, que caracterizan las crisis sociales, potencian el recurso religioso como explicación, respaldo, esperanza y la búsqueda de protección en lo sobrenatural.

Pero en estos incrementos hay que considerar también la relatividad determinada por el punto de partida, es decir, cuál es la importancia que en situaciones "normales" adquiere la religión en una sociedad específica, además de las formas religiosas que se incrementan considerando la variedad del conjunto de expresiones religiosas ya existentes y las modalidades que adquiere el fenómeno.

Delimitar si efectivamente existió un aumento de la significación religiosa y cuál es el grado que alcanzó en el área de estudio, implica partir de las características del fenómeno religioso en su conjunto y en las formas con que se manifestaron, sus relaciones con otros factores de la localidad que dio razón de ser a este estudio.

El campo religioso presenta una vertebración histórico social en la comunidad minera de Nicaro que no ha sido estudiada con el rigor suficiente. Las investigaciones realizadas no revelan en su totalidad la incidencia en los procesos culturales, sociales, económicos y políticos en la región, expresados a través de tendencias, asociaciones y

¹Proceso desarrollado por el holandés Martinus H. Caron y patentado en los Estados Unidos, que permite mediante tostación reductora y posterior lixiviación carbonato amoniacal, la obtención de níquel a partir de los minerales lateríticos.

personalidades, incluso particularidades discursivas hacia su interior que han marcado, de algún modo, su proyección social y sus estrategias de acción social.

Teniendo en cuenta lo anterior nos planteamos el siguiente **problema científico**:

¿Cómo se ha estructurado el campo religioso a partir de la crisis económica cubana de los 90 en la comunidad minera de Nicaro?

Objetivo:

Realizar un estudio que revele las peculiaridades espaciales y etnoculturales de la estructuración del campo religioso a partir de la crisis económica cubana de los 90 en la comunidad minera de Nicaro.

Preguntas Científicas:

¿Qué características socio-históricas presenta la comunidad minera Nicaro en la década del 90?

¿Qué entendemos por estructura del Campo Religioso?

¿Cómo impactó la crisis económica de los 90 en la comunidad minera Nicaro?

¿Qué peculiaridades espaciales y etnoculturales presenta el campo religioso en la región de estudio?

Tareas científicas.

- Caracterizar desde una perspectiva histórico-sociológica la comunidad minera de Nicaro.
- Definir conceptual y socialmente la estructura del Campo Religioso.
- Analizar la repercusión social de la crisis de los noventa en el escenario de la comunidad minera de Nicaro.
- Valorar las peculiaridades de la configuración del campo religioso a partir de la crisis de los 90.

Objeto de estudio. Campo Religioso.

Campo de acción: Relación campo religioso en la comunidad minera Nicaro

Metódica.

El enfoque teórico de esta investigación parte de concepciones históricas, sociológicas y etnodemográficas. Contiene los núcleos básicos del análisis del materialismo dialéctico. En la misma se utilizaron métodos del pensamiento lógico: inducción-deducción, análisis y síntesis y lo histórico lógico. Dado que el trabajo conlleva a análisis descriptivos y explicaciones causales, socio-estructurales así como en la estructuración del campo religioso de la región, fue necesaria la triangulación de métodos. Lo anterior permitió utilizar métodos cuantitativos y cualitativos de forma correlacional.

Las fuentes que se utilizaron, dado el carácter socio-histórico de la investigación, se dividen de la siguiente forma:

Fuentes primarias:

- Permitieron la introducción, descripción y valoración socio-histórica del tema. Se encuentran principalmente en Censos, Documentos del Archivo Provincial de Historia, así como existen documentos en el Registro de Asociaciones Provincial del Ministerio de Justicia.
- Documentos biográficos –esencialmente documentos personales como biografías, memorias, diarios.
- El Archivo Provincial de Historia en Santiago de Cuba posee un número importante de fuentes en documentos que pertenecieron al antiguo Gobierno Provincial de Oriente en la Sección de Orden Público y Asociaciones.

Las fuentes secundarias:

- Se basaron en anteriores estudios socio-étnicos-religiosos locales como los realizados por los Dr. Carlos Antonio Córdova Martínez, Dr. José Vega Suñol, Dr. Rigoberto Segreo Ricardo, Dr. Oscar Santiago Barzaga Sablón, Dr. Joel James Figuerola, Dr. Alejandro Torres Gómez de Cádiz Hernández y otros que por su profundidad científica constituyen fuente de consulta obligatoria.

Fuentes Terciarias:

Desempeñaron un papel importante, tienen carácter bibliográfico y se citarán solo algunas:

- Berger, Peter: “El Dosel Sagrado”.
- Bordieau, Pierre: “Sociología y Cultura”.
- Castell, Manuel: “La Cuestión Urbana”.
- Durkheim, Emile: “Las Formas Elementales de la Vida Religiosa”.
- Houtar, Françoise: “Sociología de la Religión”.
- Venegas, Hernán: “La Región en Cuba”.
- Webber, Max: “Economía y Sociedad”.

Para el trabajo con las fuentes orales se emplearon informantes claves. Esto posibilitó la aplicación de técnicas como la búsqueda de consenso –a través de encuestas (ver anexo # 8) facilitó reunir criterios y arribar a conclusiones de valor.

La observación participante desempeñó un papel fundamental, para la comprensión desde la actualidad de fenómenos socioculturales, estructurales y etnodemográficos; esto le permitió obtener al investigador un conocimiento sólido del campo de estudio. De igual modo se aplicaron entrevistas (ver anexo # 7).

El análisis estadístico se realizó apoyado en sistemas informáticos, lo que permitió una mayor utilidad de bases de datos y la aplicación de métodos de medición y escala, así como la determinación de tasas de crecimiento de elementos. De igual modo, fue

necesario aplicar métodos de corrección de registros y valores medios para alcanzar mayor fidelidad en los resultados y a su vez constituyan un elemento de validación.

El aporte concreto de la investigación se concentra en la de los estudios sobre religión en Cuba; constituye una real contribución a los estudios históricos y etnográficos, y socioculturales por la novedad y virginidad del tema. Además, de su valor en el campo de los estudios religiosos contribuye a aportar un poco para comprender como a partir de los factores de industrialización y urbanización, además de los procesos migratorios que también confluyeron en esta región se ha estructurado el campo religioso como manifestación cultural e identitaria de los habitantes de esta región minera.

El trabajo se estructura en dos capítulos. El primero, titulado Acercamiento socio histórico al campo religioso en la región oriental de Cuba se estructura a su vez en dos epígrafes. En el primero se caracteriza la región de estudio y en el segundo se realizan aproximaciones teóricas acerca del campo religioso.

El capítulo dos, Análisis histórico sociológico de la configuración del campo religioso en la comunidad minera de Nicaro, se subdivide en otros dos epígrafes. El primero analiza la repercusión social de la crisis de los noventa en el escenario de la comunidad minera de Nicaro y el segundo valora las peculiaridades de la configuración del campo religioso a partir de la crisis de los noventa.

CAPÍTULO 1 Acercamiento socio histórico al campo religioso en la región oriental de Cuba.

1.1 Caracterización socio histórica de la región de estudio.

La composición geofísica de Nicaro es la de una pequeña península, por lo que desde el siglo pasado los españoles la denominaron Lengua de Pájaro, nombre que se mantuvo hasta 1940 en que degeneró en el actual Nicaro, posiblemente con el resultado de la fusión del símbolo químico del níquel (Ni) con el apellido del profesor holandés creador del proceso amoniaco aplicado en la obtención del níquel (Caron).

Nicaró o Lengua de Pájaro como anteriormente fue llamada por su configuración geográfica, se encuentra situada en el municipio Mayarí, provincia de Holguín, en el paisaje Nipe- Sagua- Baracoa a los 20° 42' 17 latitud Norte y 75° 33' 2 longitud oeste, Limita al norte con la bahía de Levisa, al sur con la bahía de Arrollo Blanco, al este con la Sierra de Cristal y al oeste con Cayo Saetía. La comunidad minera posee una extensión territorial de 32.5 Km².

Lengua de Pájaro (actual Nicaro), constituía una zona prácticamente despoblada, en la cual existían algunos campesinos dedicados a la siembra de poco valor residiendo en tres o cuatro bohíos dispersos. En este mismo año mencionado, una poderosa familia arraigada en Cuba, con intereses cuantiosos en Banes, Antilla y Saetía, adquirió la posesión de las tierras para dedicarlas a la explotación frutera y maderera, hasta 1912, en que la United Fruit Company en Preston por el auge azucarero, compró los terrenos de Nicaro para dedicarlos a potreros de los bueyes de las carretas de tiro de caña en su central. Así, durante un período por más de 20 años, Lengua de Pájaro fue parte del protectorado de Preston, mientras que una serie de acontecimientos externos vinculaban los intereses de las compañías norteamericanas con la potencialidad níquelífera de la región.

En 1935 se suscitan dos acontecimientos paralelos cuyas implicaciones incidirían notablemente sobre la futura creación de Nicaro, por un lado, la Empresa holandesa Brickcarbo se interesa por el proceso de Caron con relación a sus aplicaciones a las lateritas Filipinas, enviando muestras de las mismas a la Universidad de Delf en

Holanda, mientras que en ese mismo año reaparecieron algunos norteamericanos en la zona de Lengua de Pájaro, los cuales, en forma individual y unánime, inician un movimiento fotográfico de los territorios y verifican sondeos de la bahía.

Posteriormente en 1938, expertos de la Freeporter Sulphur Corporation en la zona de Ocuja, realizan levantamientos topográficos extrayendo con métodos modernos muestras y materiales de estudio. Las muestras eran enviadas en el secreto hacia laboratorios extranjeros, suponiendo los campesinos contratados para dicho trabajo que se trataba de investigaciones sobre el hierro, pues no es hasta 1941 que se conoció internacionalmente que Cuba era poseedora de grandes reservas de Níquel.

En 1941, a raíz de la intervención de los norteamericanos en la II Guerra Mundial, el gobierno de los Estados Unidos subvenciona un presupuesto de 44 millones de dólares para el montaje de la Fábrica de Lengua de Pájaro, desarrollo de la Mina Ocuja y la instalación de la vía férrea que uniría la futura Nicaro con el Ferrocarril Central.

Todos los proyectos, estudios topográficos y trazado de las líneas férreas fueron encomendados a la Compañía Ford-Bacon and Davis y el inicio de la construcción de los cimientos a la firma Frederick Share Corporation. El gobierno americano mantuvo el control de la inversión a través de la creación de la Cuban Nickel Co. La cual supervisaría la ejecución del proyecto íntegro y sería la encargada de la operación de la planta. La construcción del proyecto de Nicaro fue autorizada por la Reconstruction Finance Corporation el 4 de febrero de 1942. La construcción se inició en marzo de 1942.

El gobierno americano aporta otros 5 millones de dólares adicionales para concluir el proyecto y el 29 de diciembre de 1943 se logra la primera producción de Nicaro, que fue de 3500 libras de Níquel, hecho que marca el nacimiento de la Industria Cubana del Níquel.

Es importante señalar que el pueblo de Nicaro se fue construyendo simultáneamente con la industria, de esta forma la génesis del pueblo y la fábrica responden a coordenadas temporales similares.

En los sitios que el capital norteamericano hacía estas grandes inversiones, se construyeron considerables asentamientos permitiendo de esta forma garantizar dos elementos vitales para el sostenimiento económico de la inversión: mano de obra y mercado.

Fue necesaria entonces la estructuración de un sistema de servicios que incluyese desde las áreas residenciales hasta las recreativas, culturales, comerciales y por supuesto industriales, quedando subordinado a un plan único de diseño urbano concebido y ejecutado en todos sus detalles por la compañía norteamericana para satisfacer con eficacia los cometidos a cumplir por la naciente comunidad.

Se empleó una arquitectura en madera y ladrillo con la finalidad de organizar y materializar una amplia red de servicios comunales entre los que se destacaron (ver Anexos 1 y 2)

- Instalaciones industriales.
- Oficinas centrales de la compañía.
- Almacenes.
- Estación de ferrocarril y Terminal aérea.
- Planta generadora de electricidad.
- Áreas residenciales.
- Tienda Mixta y áreas comerciales.
- Escuelas.
- Hospital.
- Iglesia (Católica y protestante).
- Cine o teatro.
- Clubes sociales.
- Hotel.

- Parque y áreas verdes.
- Panadería.
- Lavandería
- Barbería y Peluquería.
- Correos y telégrafos.
- Acueducto y alcantarillado.
- Obras viales.

El nacimiento espacial y estructural, siguió el proceso de industrialización y urbanización capitalista norteamericano. Todo ello encaminado a que esos primeros habitantes lograsen un entorno sociocultural y económico que les permitiese identificarse como habitantes de la naciente comunidad.

La población de entonces estaba compuesta fundamentalmente por personal de zonas aledañas como Banes, Antilla, Mayarí, Sagua de Tánamo, Baracoa, Santiago de Cuba y otras localidades que acudían ante la posibilidad de fuente de empleo y salario atractivo, aunque el personal calificado provenía fundamentalmente de los Estados Unidos, quienes se asentaron junto a sus familias al igual que técnicos e ingenieros cubanos provenientes de otras zonas del país.

La variedad cultural de estos primeros pobladores provenientes de diversos entornos, así como la división socio-clasista impuesta por la Compañía desde la construcción de la comunidad y la distribución del espacio habitacional y geográfico, dificultó la integración de los diferentes campamentos (barrios) y una identidad con rasgos culturales precisos de estos primeros pobladores. Sin embargo, esta migración desde disímiles sitios de la geografía Oriental de Cuba permitió una variedad en costumbres, hábitos, modos de vida, formas de expresiones religiosas y culturales, etc.

En 1944, la Nicaro Nickel Company estabiliza la operación de la planta disponiendo para ello de 1874 trabajadores de los cuales 46 eran extranjeros y el 65% laboraba de turno. El nuevo pueblo de Nicaro, tenía según el censo oficial de 1943, 2838 habitantes, sin contar la población que existía en la zona de Levisa en la entrada de Nicaro quienes

vivían en precarias condiciones de vida por no contar con empleo fijo en la fábrica de níquel. La inmensa mayoría de los habitantes eran de procedencia campesina, muchos de los cuales participaron en las labores de construcción y montaje de la industria.

Como consecuencia de la agresión bélica de E.U.A en Corea, los norteamericanos aportan un crédito de 36 millones de dólares en 1950, con el objeto de proceder a la rehabilitación y ampliación de las instalaciones industriales de Nicaro, creando la empresa rectora de dichos planes y operación posterior, la “Nickel Processing Corporation.” Previamente el gobierno norteamericano delego en la “General Services Administration” como la firma de la supervisión de la inversión prevista.

El 26 de enero de 1951 se trasladaron hacia la zona de Nicaro las firmas “Snare Merrit Corporation.” y la “M.K. Ferguson Corporation.” responsables ejecutoras de las obras que elevarían la capacidad de la planta hasta 23 mil toneladas por año. El proyecto de rehabilitación produjo sus resultados en enero de 1952, reiniciando su operación la Planta Vieja el primero de febrero de este año, continuando las labores de la ampliación de la planta. En 1953 se retiraron los holandeses de la firma Brickcarbo que poseían intereses en la empresa operadora, y la oligarquía cubana se incorporó al negocio niquelífero mediante la administración del 33% del capital en acciones. En este período de ampliación además de las instalaciones correspondientes a la actual Planta Nueva, se construyó la Planta Piloto y la Planta de Sinterizar.

Esta expansión de la industria atrajo una segunda oleada migratoria pues la ampliación exigía más mano de obra e infraestructuras urbanas extras. Es en este período donde se opera un incremento poblacional significativo pues según el censo de 1953 contaba con una población que superaba los diez mil habitantes. Ello estuvo motivado a los aceptables salarios para la época que pagaba la compañía norteamericana, la estabilidad laboral existente y una red de servicios de toda índole capaz de satisfacer las necesidades educacionales, sociales, de salud, culturales y religiosas pues existían las instituciones necesarias para ello.

Ello provocó que esta comunidad minera fuese el lugar idóneo para que se comenzara a conspirar contra el régimen imperante ya que existía en Nicaro un fuerte movimiento obrero con un gran sentido nacionalista y ansias de libertad. Un elemento que favoreció la aparición de células de Movimiento 26 de Julio fue el hecho que Nicaro no contaba con gran número de efectivos del ejército batistiano, después de 1952 ya en Nicaro algunos compañeros trabajaban con un grupo de Mayarí como eran los casos de Manuel Carballo Gallones del Partido Socialista Popular que dirigió el frente obrero, Julio Rondón, Ángel Velásquez, Evelio Pérez, Orbe Luis Betancourt y otros.

A finales del segundo semestre de 1954 vienen a trabajar a Nicaro un grupo de jóvenes con inquietudes progresistas graduados de las escuelas técnicas procedentes de Santiago de Cuba, Holguín, Guantánamo, Santa Clara, así como otros lugares del país. Estos jóvenes, en su mayoría, habían sido miembros de Acción Revolucionaria de Oriente que más tarde fueron incorporados al M 26-7. En esta fecha fue creado el Grupo del Colegio Técnico dirigido por Elio Trincado y otro en la Mina Ocujaí dirigido por René Ramos Latour, sus miembros se reunían y rifaban trajes, prendas de vestir, así se recogía dinero para la compra de armas y se compró un mimeógrafo y una máquina de escribir para la propaganda y demás informaciones.

En este grupo se encontraban, además de Elio Trincado quien fungía como su jefe, Florentino Cuenca, Juan Olivera, Antonio González Feal, Miguel Alegría, Pablo Fuentes, Ángel Velásquez, Carlos Guerra, José Gil de las Casas, Rafael Orejón, este último se incorpora en los primeros días de julio de 1955.

En el grupo de la Mina estaban René Ramos y su hermano Freddy Ramos, Hernando García, después se integran José Ramón Riva Morales, José Estévez, Juan George Soto Cuesta, Eutimio Salas y otros compañeros.

Estos grupos que posteriormente fueron creciendo, hicieron un trabajo de concientización política en Nicaro. En julio del '55 Frank País y María Antonia Figueroa visitan a Nicaro participando Rafael Orejón, René Ramos, Florentino Cuenca, Orejón queda al frente de Nicaro con dirección en Mayarí.

En agosto de 1955 se redacta en México el Manifiesto N°1 de del M 26-7. Para esa fecha en Nicaro existía una organización revolucionaria fidelista, cuyo fin era la lucha armada. Se continuó el trabajo de aglutinar personas y financiamiento que después fueron los bonos del 26-7 que se vendían los viernes, día de pago.

La visita de Frank País en mayo de 1956, se realiza en la barraca # 207 en el cuarto de Orejón una reunión y se propone que la dirección de la costa norte radique en Nicaro y sea dirigida por Rafael Orejón, aquí participan René Ramos, Florentino Cuenca, Evelio Pérez y según testimonios de Pablo Fuentes que cuidaba en las afueras, duró dos horas el encuentro.

El 28 de noviembre de 1956 viaja Rafael Orejón a Santiago de Cuba para buscar información en ocasión del esperado desembarco del Granma. El 30 de noviembre de 1956 un grupo de revolucionarios de Nicaro está listo para el ataque a Holguín, pero quienes debían suministrar las armas no aparecieron, aquí hubo problemas organizativos y falló la operación. Hubo falta de previsión por lo que Rafael Orejón se quejó ante Frank País.

En Nicaro se prepara una acción para atacar y ocupar las armas del cuartel de los guardia jurados del central Preston, pero los esbirros previamente avisados, asesinan a Orejón cuando, con Manuel del Valle y Gil de las Casas salían por la portada de la Pasa el 23 de diciembre de 1956, en horas de la noche. Orejón no pudo sacar la pistola, el guardia jurado Fernando Rodríguez Proenza fue el ejecutor de este asesinato abriendo así una página de luto. Rafael Orejón Forment fue el primer mártir de las Pascuas Sangrientas.

En toda la zona se hicieron explotar petardos y se quemaron cañaverales, en todos los centrales de los alrededores, incluyendo Cayo Mambí, para ello se fabricaron en Nicaro, los artefactos explosivos e incendiarios necesarios, manifestaciones como la labor de propaganda y los apagones, los Jueves Cívicos (de resistencia) así como suministros al II Frente Oriental. *Por sus contribuciones y aportes económicos a la lucha de liberación Nicaro fue bautizada por el Movimiento 26 de Julio en Oriente como la “gallina de los huevos de oro”.*

Al triunfar la Revolución Cubana se inició una migración de los norteamericanos y jefes cubanos hacia los Estados Unidos tras la nacionalización de la Industria Cubana del Níquel hoy empresa “Comandante Rene Ramos Latour”. Ello supuso un nuevo reto para los habitantes de la comunidad, pues antes del 59´ el poblado de Levisa, entrada de Nicaro por vía terrestre y donde vivían un número significativo de obreros, cuyas construcciones eran de madera, yagua, guano fue quemado por esbirro Sosa Blanco. Se comenzó entonces por el naciente gobierno revolucionario la reconstrucción del barrio de Levisa.

Para la edificación de este sitio se empleó una arquitectura de bloques, ladrillos y prefabricado predominando edificios multifamiliares y casas tipos chalet. Se remozaron además nuevas vías de acceso a Nicaro (marítima y aérea) y crearon nuevas carreteras con la finalidad de organizar el espacio habitacional. Se fundaron pequeños nuevos núcleos poblacionales encaminados a satisfacer la necesidad de edificar la nueva sociedad socialista cubana.

En el año 1960 el comandante Ernesto Guevara sugirió, tras la visita a la fábrica y el poblado, establecer una cuota minera adicional (leche condensada, queso, sardinas, etc) por la cercanía de la planta productora. Además planteó, por la importancia económica que revestía el níquel para el desarrollo económico, que se debía continuar trabajando en mejorar las condiciones socioculturales de vida de los habitantes de este núcleo industrial. Gracias a estas condiciones la zona minera e industrial, gozó de una

serie de beneficios y condiciones especiales por las adversas condiciones de trabajo y el medio que requiere la producción de Níquel+ Cobalto.

Se construyeron 96 nuevos centros de trabajo destacándose por su volumen instituciones de industria, salud, educación, comercio, gastronomía y culturales. En décadas posteriores se perfeccionó el proceso de urbanización e industrialización, permitiendo crear un núcleo urbano atractivo para migrar, ya que el mismo contaba con la infraestructura necesaria para satisfacer las necesidades de los nuevos pobladores. Algunos de los elementos que hacía a Nicaro atractivo como sitio para radicar y elaborar un proyecto de vida eran:

- Excelentes vías de transporte y acceso a la comunidad.
- Viviendas electrificadas con materiales resistentes y calidad (bloques ladrillos, prefabricado).
- Abundantes instituciones de salud, comercio, educacionales y culturales.
- Elevado índice de ingreso per cápita.
- Atractivo natural y riqueza de recursos.

Todo ello provocó una serie de procesos migratorios que beneficiaron a la comunidad por primera vez contara con población estable de rasgos y características propias. En la década del noventa, la comunidad minera había crecido considerablemente en cuanto a su densidad demográfica a más de 109.6 habitantes por Km² y su población superaba los veinte mil habitantes. (Ver anexo 9).La población predominante es blanca, le siguen los mestizos y en menor cuantía los negros.

El nivel de escolaridad predominante era de universitarios y técnicos medios de carreras afines a las exigencias de la industria. El nivel de ingreso medio era de 412,3 pesos. La distribución por sexos (ver anexos) mostró un predominio de sexo masculino, hecho determinado por la necesidad de hombres en el proceso productivo. Las principales causas de muerte debido a enfermedades cardiovasculares, neoplasias

malignos y senilidad. La mortalidad infantil era de 3.2 por cada mil nacidos y la esperanza de vida era de más de 73 años.

1.2 Campo religioso: aproximaciones y definiciones teóricas.

El estudio de la religión en un marco académico, no teológico, es un fenómeno relativamente moderno. Tiene sus raíces en la Ilustración, el desarrollo de las ciencias físicas y culturales y el descubrimiento de otras culturas. Nació dentro de un espíritu de curiosidad intelectual que permitió estudiar la religión desde el punto de vista de un observador, un punto de vista que no era necesariamente religioso ni antirreligioso. La meta fue describir, comparar y explicar la historia y evolución de la religión, su diversidad y su persistencia en todas las culturas. Este empeño en su momento nuevo en explicar la religión ayudó también a consolidar disciplinas tales como la antropología, los estudios culturales y la sociología.

Un hecho que objetivamente se constata, es que la religión, a pesar de las variadas manifestaciones existentes cuenta con una serie de elementos recurrentes en cualquier religión independientemente de sus coordenadas espaciales o temporales. Estos elementos forman una unidad dialéctica interactuando entre sí con otros elementos y sistemas, y en esa relación se modifica y producen nuevas determinaciones. Estos elementos distintivos se pueden agrupar en:

- ✓ Conciencia religiosa o Sistemas de creencias religiosa (significaciones o representaciones significantes religiosas).
- ✓ Expresiones religiosas (ritos, cultos, ceremoniales, prácticas simbólicas).
- ✓ Institución o sistemas de organización.
- ✓ Sistema de ética o normativo.²

Se puede alcanzar una mejor comprensión de la cuando se estudia desde sus conceptos, estructuras y funciones. Es conocido el hecho que la religión influye en

² Sabater Palenzuela, Vivian. "Sociedad y Religión". _ La Habana: Editorial Félix Varela, 2003. p- 36

múltiples esferas de la sociedad impactando en las variadas actividades desarrolladas por el hombre.

La religión además ayuda a regular las relaciones interpersonales entre individuos, grupos e instituciones por ejemplo las que se producen entre el Estado e Iglesia incidiendo así en la política de un país. Además interviene en la formación y regula las conductas al tiempo que ofrece alternativas de ideales valores y modelos de expectativas de modelos de vida con lo que actúa en la esfera psíquica individualmente y colectivamente.

Los estudios sobre la religión tienen funciones prácticas entre ellas está, que pueden contribuir a una convivencia socialmente constructiva. En diferentes escenarios han existido prejuicios entre creyentes y no creyentes desde una óptica estrecha, también se ha calificado a los creyentes como portadores de rezagos y se han llegado a valorar como no confiables por ser subversivos, retrógrados o reaccionarios. La historia tiene muchos ejemplos de ellos. En Cuba actitudes de esta naturaleza son menos influyentes que en el pasado pero aún subsisten.

La base de los prejuicios socioculturales está principalmente en el desconocimiento en cuanto a fijar relaciones de colaboración y respeto mutuo desde una comprensión a los creyentes. Más que tolerancia, las investigaciones socio religiosas pueden aportar elementos dando a conocer las proyecciones, aspiraciones y características de cada una de las manifestaciones estudiadas con objetividad sin adscribirse a ninguna de ellas, sin una fundamentación religiosa pero tampoco antirreligiosa. De esta forma el estudio de la religión supone una función pedagógica.

El estudio de la religión en cualquiera de sus manifestaciones supone también implícitamente saber qué es la religión, es decir, presupone una definición de la religión. Hay definiciones claramente inadecuadas o problemáticas por su vaguedad o ambigüedad. Otro problema lo constituye el hecho de que el fenómeno religioso es

objeto de análisis desde aisladas ramas del saber sin un enfoque multidisciplinar y esto conceptualmente limita la religión.

En la gama de conceptos elaborados desde la antropología tenemos interpretaciones de la religión como explicación racional de los misterios de la naturaleza, la religión es animista, también se ha visto en lo religioso una forma de controlar los fenómenos a través de la magia, o como respuesta a los sentimientos de soledad ante los fenómenos de la naturaleza o el misterio de la muerte.

La obra *Primitive Culture (La cultura de los pueblos primitivos, 1871)* de Edward Burnett Tylor sigue siendo una investigación clásica sobre la religión a partir de un enfoque intelectualista o racionalista, basado naturalmente no en una mera especulación, sino en la recogida de innumerables datos antropológicos. Tylor (1832-1917) define la religión como «la creencia en seres espirituales», Sin embargo este concepto limita la creencia de las religiones sin ningún Dios como la Budista.

Emile Durkheim autor del libro *Las formas elementales de la vida religiosa (1912)* pone el énfasis en la creencia y práctica dentro de una comunidad social. "Una religión es un sistema de creencias y prácticas relativas a las cosas sagradas, es decir, cosas puestas aparte, prohibidas; creencias y prácticas que unen en una sola comunidad-moral, llamada Iglesia, a todos aquellos que se adhieren a ellas. Segundo elemento que encuentra así un lugar en nuestra definición es no menos esencial que el primero; porque, al mostrar que la idea de religión es inseparable de la de la Iglesia, deja claro que la religión sería una cosa eminentemente-colectiva", pero ello también limita a las diversas manifestaciones religiosas que no cuentan dentro de su forma organizativa a una iglesia como institución

En la presente investigación se empleo un concepto de religión bastante amplio como posibilidad no excluyente de cualquier manifestación religiosa o espacio geográfico. En

términos generales se asume como concepto: *la religión como la fe o creencia objetiva de lo supranatural o lo sobrenatural*³.

Para el análisis del campo religioso cubano es necesario tomar conceptos sociológicos que ayudan a delimitar la estructura del mismo. En la **sociología**, campo es un concepto desarrollado por **Pierre Bourdieu**, uno de los pensadores sociales más influyentes del siglo XX. Este pensador planteaba que los campos sociales son espacios de juego históricamente constituidos con sus instituciones específicas y sus leyes de funcionamiento propias.

El campo se constituye por la existencia de un capital común (conocimientos, creencias, valores, relaciones de poder, etc.). Por tanto se produce la lucha por su apropiación. Las personas con un interés común se movilizan para lograr sus objetivos. Por eso los campos son dinámicos, no estáticos. Producen una jerarquización entre quienes ostentan el capital cultural y aquellos que aspiran a tenerlo.

Por lo antes expuesto se considera como campo a: *las relaciones objetivas entre las diferentes posiciones que presentan los ocupantes de este espacio; dichas posiciones están presentadas de forma objetiva por el estatus que juegan y los intereses de cada ente social que estructuran el campo, es decir, que cada agente tiene un lugar en la distribución de los beneficios que puede ofrecer el campo de acuerdo a la repartición de poder o de capital cultural con que cuente, y así su relación con las demás posiciones como de dominación, subordinación, homología, etc.*⁴

Atendiendo los conceptos analizados se toma como campo religioso a todas aquellas denominaciones religiosas que desempeñen un papel dentro de una región escogida por sus características étnicas, históricas y culturales dentro de un espacio sociocultural, que influyen en la sociedad de acuerdo a sus reglas, leyes o creencias establecidas en las personas que habitan dicho lugar de estudio, dándoles roles diferente y distribuyéndoles influencias en su conciencia, de ahí la importancia del

³ Sabater Palenzuela, Vivian. "Sociedad y Religión"._ La Habana: Editorial Félix Varela, 2003. p-28-52

⁴ Tomado de: "La lógica de los campos", en Rev. Zona Erógena, N° 6, Buenos Aires, 1993, pp. 39-43.

estudio de sus características y estructura para una mejor comprensión del tema en cuestión.

Existe gran variedad de campos, religiones y campos religiosos, para la presente investigación se analizaran las características y estructura del campo religioso cubano. El campo religioso cubano presenta una variedad compleja de formas, organizaciones y expresiones religiosas. Esto responde a que históricamente la cultura en Cuba (de la cual forma parte la religión), presenta una mezcolanza proveniente de distintas culturas que han aportado modos distintos de expresar a la religiosidad.

La cultura española estableció una cultura dominante por más tiempo en Cuba y prolongó posterior a la desaparición de su posición de metrópoli, la permanencia en el país de españoles incorporados sobre todo a sectores comerciales agrícolas y por posteriores inmigraciones e implantó el catolicismo en calidad de religión oficial.

Sobre el catolicismo cubano es necesario tener en cuenta tres factores que lo condicionaron. Por una parte la dependencia de la Iglesia Católica a España, y una subordinación de las estructuras eclesiales locales a las españolas con un estilo de actuación y concepciones propias de ese país. Por otra parte el clero que acompañó a la empresa colonial y que por mucho tiempo no fue un modelo ético ni de dedicación, sobre lo que hay hechos que lo confirman. Por último el tiempo de catolicismo importado cerrado a tendencias renovadoras de la reforma, con fuerte influencia moristas, judaizantes y de supersticiones medievales no era realmente el catolicismo de los grandes místicos sino más próximos al llamado catolicismo popular español.

Lo africano aportó distintas formas y expresiones religiosas que en las condiciones cubanas fueron adaptándose hasta conformar las actuales expresiones cubanizadas, entre ella la Regla Osha o Santería de origen Yoruba, la Regla Conga o Palo Monte de ascendencia bantú, las sociedades secretas masculinas abakuá, similares a las nigerianas , y otras menos extendidas como las Reglas Arará e Iyesá.

Desde África llegó una cultura dominada que operó por varias causas una sincretización entre elementos de santos católicos y las deidades mitológicas africanas.

Las expresiones de origen africano no podían ser aceptadas como la religión oficial de Cuba por la escasez de poder y ser parte de una cultura subordinada y subestimaciones y discriminaciones sostenidas por largo tiempo. No tener en cuenta las profundas diferencias del modelos africanos y valorarlo aplicando criterios occidentales, contribuyeron a prejuicios e incluso a sus consideración como religiones amorales. Sin tener en cuenta que las mismas poseen un sistema axiológico y ético, aun cuando se diferencien de los cristianos.

La cultura norteamericana arribó a Cuba en la segunda mitad del siglo XIX y adquirió mayor influencia en el XX al aplicarse el proyecto neocolonial con que se edificó la República desde la intervención de los Estados Unidos en 1898. Con él llegó el espiritismo extendido en la población cubana más alejada de la teoría religiosa, de carácter básicamente utilitario y sincretizado con el catolicismo y expresiones de origen africano.

Otro elemento heredado es el protestantismo. Reproducido en las modalidades en que se fraccionó en los EEUU. Este llegó gracias a cubanos que compartían ideales independentistas a finales del siglo XIX. Por lo que la historiografía los reconoció como misioneros patriotas, los que pocos después fueron desplazados por norteamericanos con apoyo de las juntas misioneras que le imprimieron una tendencia americanizante al protestantismo.

Su llegada tardía con ese sello extranjero y un ritual alejado del modo con que la mayoría de los creyentes expresan sus creencias y vínculo con lo sobrenatural, incidieron en que tampoco esta expresión totalizará la religiosidad cubana, para lo cual realmente ha dispuesto de menos posibilidades que otras manifestaciones instaladas con anterioridad.

Se plantea por los estudiosos del tema que las primeras denominaciones protestantes encontraron un escenario con limitantes a superar dadas por la escasez de núcleos urbanos (escenarios en los que estaban adaptados a realizar su labor) y los ya existentes poseían tradición católica y herencia hispánica sin una base social sólida.

No obstante, algunas denominaciones encontraron elementos que para su asentamiento a partir de inicios del siglo XX, producto de una serie de transformaciones importantes que se producen en Cuba a inicios del siglo XX:

- La penetración de la inversión del capital norteamericano que convirtió a Cuba en una de las plazas más importantes para los Estados Unidos.
- Crecimiento y surgimiento de nuevos asentamientos, barrios, comunidades y ciudades con presencia de inversión extranjera y escasa presencia católica.
- Las olas de inmigrantes norteamericanos, antillanos y jamaicanos de orientación evangélica.
- La situación crítica de la Iglesia Católica en las primeras décadas republicanas.

Una de las deficiencias del evangelismo tradicional es haber transplantado las mismas estructuras simbólicas y funcionales desde una cultura norteamericana que estaba lejos de poseer elementos culturales y religiosos comunes a las necesidades culturales.

La cultura cubana ha recibido otras influencias con derivaciones religiosas que aunque menos extendidas enriquecen el cuadro religioso, braceros haitianos, eran portadores del llamado vodú, refleja el sincretismo de religiones africanas y el catolicismo en Haití.

CAPÍTULO 2. Análisis histórico sociológico de la configuración del campo religioso en la comunidad minera de Nicaro.

2.1 Consideraciones de la crisis económica de los 90 en la comunidad minera de Nicaro.

A partir de los años sesenta y durante las tres décadas posteriores, Cuba desarrolló una política inversionista que le permitió pasar de una economía de agroindustria y monocultivo, a una economía con un grado de desarrollo industrial medio. Ello fue posible después de declarar el carácter socialista de la naciente revolución y el establecimiento de relaciones comerciales con el campo socialista, a través del CAME, en especial con la URSS, basadas en una preferencialidad económica unilateral y el acceso a líneas de créditos en condiciones blandas, que permitieron mercados seguros con mejores precios a nuestras producciones, así como la adquisición de materias primas y fuentes de energía.

Gracias a estas condiciones Nicaro, zona minera e industrial, gozó de una serie de beneficios y condiciones especiales debidas a las adversas condiciones de trabajo y el medio que requiere la producción de Níquel+ Cobalto. En el año 1960 el comandante Ernesto Guevara, entonces Ministro de Industria aprobó la llamada cuota minera como reforzamiento alimenticio para los mineros y metalúrgicos que consistía en leche condensada, queso, tasajo, sardinas, además de jabón de lavar y de baño, este beneficio desaparece más tarde con las consecuencias que esto implicó.

Hay que decir que debido al alto nivel de contaminación que provoca el proceso metalúrgico toda la población recibía de forma adicional el doble de jabón, grasa y carne de res que el resto del país.

La desaparición del bloque socialista, fue el detonante de una crisis, que comienza a gestarse a mediados de los ochenta, y en la que se provoca un fuerte deterioro de los términos de intercambio comercial, además de una reducción en la cantidad, lo que

tuvo gran repercusión para la economía pues en la producción de níquel se concentraba parte importante de la actividad de comercio exterior para la que se intentó con urgencia una estrategia, aunque en condiciones menos favorables

Todo ello se reflejó en la abrupta caída experimentada por el producto interno bruto, tendencia que se mantuvo en los años sucesivos, para intentar la reanimación se aplicaron de un conjunto de medidas y transformaciones económicas que tuvieron como objetivo fundamental amortiguar los efectos de la crisis, adaptar la economía a las nuevas condiciones económicas y financieras para evitar que colapsara y crear bases para el desarrollo futuro.

Algunas de estas medidas fueron:

- La despenalización de dólar.
- La apertura a la inversión extranjera.
- Creación de un sector cuentapropista.
- Reorganización empresarial.
- Fomento del turismo extranjero.
- Creación de las tiendas recaudadoras de divisas (TRD).
- Reorganización de la fuerza de trabajo.

Cuba, al ser un país socialista, tiene un claro predominio en su economía de la propiedad estatal socialista y la cooperativa, como formas de propiedad socialista; pero también existe la pequeña propiedad privada constituida fundamentalmente por cuentapropistas y pequeños productores agropecuarios y pequeños negocios privados, que coexiste con la propiedad socialista.

La espectacular caída de los sistemas denominados socialistas de Europa oriental a lo largo de 1989, dañó sensiblemente la solvencia económica de Cuba, la desintegración de la URSS dos años después, cuando ya la isla había decretado el inicio del periodo especial en tiempo de paz, colocó al sistema cubano a las puertas de la bancarrota total.

La crisis puso en duda la vida misma de la Revolución. Por ello, empieza a enfrentarse en septiembre de 1990 con una estrategia de sobrevivencia y desarrollo, mediante un grupo de medidas dentro de un programa para ese nombrado periodo especial en tiempo de paz, que significó la entrada de Cuba en la crisis económica más profunda de su historia.

En un breve período de tiempo, Cuba vio limitado de manera radical, o eliminado del todo, su acceso a fuentes de financiamiento alternativas; se redujo drásticamente el suministro de materias primas y otros productos básicos; y desaparecieron los mercados tradicionales para sus exportaciones.

La vida cotidiana de la población se tornó muy difícil: a las carencias alimentarias (fundamentalmente en lo referido a los cárnicos y grasas), se unieron los cortes prolongados y sistemáticos del servicio eléctrico, la escasez de transporte, las deficiencias en cantidad y calidad de ropa y calzado, el déficit de medicamentos, el cierre de empresas y fábricas, la reubicación de personal, la falta de recreación, etc.

Ante tal coyuntura, las políticas que se trazan y las medidas que se adoptan difieren sustancialmente de los paradigmas neoliberales, ya que se conserva el rol predominante del Estado en la actividad económica, se procura preservar en el mayor grado posible los avances sociales alcanzados anteriormente, y no se descarga el peso de la crisis sobre los sectores con menores ingresos.

Como respuesta a estas circunstancias tan adversas, el gobierno acudió a la despenalización del uso y tenencia de divisas en el territorio nacional, a la cooperativización de las antiguas granjas estatales y a la expansión del trabajo por cuenta propia, medidas todas que se aprueban entre agosto y septiembre de 1993. Esta nueva etapa de la Revolución Cubana se conoce con el nombre de Periodo Especial.

El país planificó un programa de resistencia y desarrollo económico basado en cuatro vertientes: Programa biotecnológico, Programa del turismo, Programa alimentario y el incentivo a la inversión extranjera en forma de asociaciones económicas

Las medidas de tipo estructural adoptadas fueron tomándose escalonadamente, de acuerdo con la situación prevaleciente en cada momento y según las posibilidades del país.

Así, entre 1989 y 1993 comenzó a desarrollarse el proceso de apertura controlada al capital extranjero, que da lugar a la creación de un sector emergente de la economía, constituido por empresas mixtas, el sector del turismo, las sociedades mercantiles cubanas y las representaciones de firmas extranjeras.

Entre 1993 y 1995 se despenaliza la tenencia y circulación de divisas libremente convertibles, y se desarrolla una red de establecimientos de venta para su captación por el Estado; se autoriza el recibo de remesas desde el exterior, así como la formación de cuentas bancarias en esa moneda.

Tanto la crisis como el conjunto de decisiones tomadas para aliviarla, han tenido una repercusión en el nivel de vida de la población cubana que ha experimentado un deterioro, la zona minera Nicaro –Levisa no ha sido una excepción, presentándose situaciones sociales y económicas verdaderamente difíciles.

Hay que considerar que la vida de la comunidad gira alrededor de la industria del níquel que tiene como estructura : un empresa productora de Ni+Co, NICARONIQUEL “Comandante René Ramos Latour” y varias empresas que garantizan su continuidad, ellas son la Empresa de Servicios (ESUNI), la empresa de servicios de computación (SERCONI), de mantenimiento y fabricación de piezas (Combinado Mecánico), de Reparaciones (ECRIN), la Unidad Empresarial de Base de selección de personal (EMPLENI) y la Unidad de Ciencia (CEDENIQ).

Producto del elevado precio de los insumos fundamentales para la producción de níquel y la falta de garantía en cuanto a piezas y equipos de repuesto, los trabajadores dedicaron su fuerza e intelecto en mantener la industria trabajando aunque incumpliendo los planes de producción, en condiciones drásticas.

Esta situación ha tenido repercusión en la zona Nicaro Levisa en varios campos de la sociedad obligando a crear estrategias de supervivencia familiar y personal.

La oferta de bienes y servicios, quedó muy deprimida por la reducción de la oferta en el mercado normado y por la desaparición de los mercados paralelos quedando sólo otra posibilidad en el mercado negro o subterráneo donde los precios se elevaron por día, provocando una disminución del salario real de la población de Nicaro, que limitó la posibilidad de consumo.

La disminución del consumo de bienes y servicios implicó un crecimiento de las contradicciones entre las necesidades individuales y sociales, y trajo un nivel de readecuación del consumo, a la par que generó insatisfacciones de diverso tipo y magnitud.

Consecuentemente se producen tendencias en la estructura socioclasista como la aparición de nuevas formaciones de clases, la fragmentación interior de los componentes socioclasistas precedentes.

La construcción de viviendas en el período comprendido entre 1989 y 1992 sufre una fuerte contracción como resultado de la casi paralización del proceso inversionista que hasta el momento se realizaba.

A pesar de la voluntad del gobierno no se logra dar solución a la situación de los ingresos para una mayoría de las familias, que se tornó muy tensa y se puede afirmar que un gran porcentaje de ellas no llega a cubrir sus gastos con los ingresos que perciben, lo que las obliga a prescindir de un conjunto de bienes y la renuncia a algunos servicios.

En esta zona se sufrió una crisis en la vida económica, muy profunda y severa, la religión aparece como alternativa para educar la esperanza y fundamentar la fe en que existen soluciones para solventar la crisis espiritual.

Entre las consecuencias fundamentales que aparecieron en el escenario de Nicaro Levisa en el Período Especial, se encuentran:

- Diversificación de la estructura socio- clasista
- Inicio de la recuperación económica en la industria niquelífera con la presencia de capital de inversión extranjera
- Generación de desigualdades sociales de relativa sensibilidad
- Se operan, de forma acelerada, cambios importantes en el sistema de valores de las diferentes generaciones y grupos sociales.
- La apertura al mundo a través de la inversión extranjera incorporó nuevos elementos a tener en cuenta en el desempeño de la función educativa de la familia.
- Niveles de vida divorciado de los resultados del trabajo.
- Aparición de nuevos flagelos sociales como la prostitución y las drogas.
- El desarrollo, la consolidación y el fortalecimiento de las redes de parentesco dentro y fuera del país se tornó una realidad para muchas familias.

A nivel social se produce una potenciación del papel de la comunidad y de la familia en particular, como agentes socializadores portadores de gran energía para la solución de sus propios problemas.

En esa década, como elemento medular del entramado social, la familia concentra, atenúa y resuelve múltiples contradicciones sociopolíticas que surgen en la crisis económica por la que atraviesa el país: Desde la solución de los problemas materiales

más acuciantes hasta la reestructuración de valores y normas morales y conductuales, todo pasa de una u otra forma por el grupo familiar.

La crisis de los 90 afectó a la población lo mismo en la vida material como en la espiritualidad. El surgimiento de diferencias sociales con los consiguientes sentimientos de desigualdad, después de muchos años intentando un nivel parejo de vida, aspiraciones consumistas, sobre todo en los favorecidos, los que reciben remesas familiares desde el extranjero, prácticas antisociales y delictivas, actitudes de desaliento y sentimientos de desprotección.

Los problemas materiales que surgen o se acrecientan en esta etapa producen cambios en el estilo de vida de toda la población y, por tanto, generan tensiones

El déficit en la construcción de viviendas y en la conservación de las existentes, brinda menores opciones a las parejas jóvenes para vivir de manera independiente, , aumentaron, por lo tanto, los riesgos de promiscuidad y empeora las condiciones de vida.

Las carencias materiales –alimentarias, de ropa y calzado, de combustible, etc.- generaron también, solidaridad entre familiares, vecinos y amigos, incentivaron la creatividad en la solución de los problemas cotidianos, como estrategia de enfrentamiento a las necesidades económicas.

Las dificultades de transportación trajeron soluciones basadas en el uso de medios no tradicionales como la bicicleta, soluciones que no fueron asequibles a toda la población, trajeron esfuerzos personales y gastos físicos y monetarios adicionales.

Esta situación implicó, limitaciones en el contacto “cara a cara” entre amigos y familiares, y menor acceso a oportunidades de recreación o culturales para una buena parte de la población de Nicaro Levisa

La disminución de espacios culturales y recreativos fuera del hogar frenó aún más, en el Período Especial, las alternativas de disfrute a ver la televisión y al descanso pasivo en todas las edades, disminuyendo así la estimulación cultural necesaria para las nuevas generaciones y las vivencias positivas que en todos genera el uso productivo del tiempo libre. Se limitaron de esa forma los espacios deseables para compartir experiencias y vivencias desarrolladoras en lo personal y en lo grupal.

Aunque la atención médica está garantizada y mantiene su gratuidad –algo que aún es un sueño incluso para muchos países con un mayor desarrollo económico que el nuestro-, la carencia de medicamentos y la rotura o el desgaste de equipos médicos limitaron las vías de solución de algunas enfermedades, y conllevó a los profesionales de la medicina al uso de fuentes alternativas.

Para el pueblo de Nicara Levisa los problemas en la atención hospitalaria y médica en general, fueron fuente de estrés ya que aparecieron nuevas exigencias materiales que antes asumía el Estado, fundamentalmente en lo referido a la ropa y la alimentación adecuadas en los casos de ingresos hospitalarios, y en los medios de limpieza e higiene personal y doméstica cotidianos, a solucionar en el mercado de divisas, así como la búsqueda de los medicamentos necesarios, cuando no se encontraban en existencia en las farmacias

La desaparición o contracción de algunos servicios que se habían logrado establecer -sobre todo para beneficio de la mujer trabajadora-, como la matrícula en los círculos infantiles, también afectó a la mujer trabajadora de la industria del níquel en esta zona.

Los problemas materiales que surgen o se acrecientan en esta etapa, producen cambios en el estilo de vida de toda la comunidad minera metalúrgica. De esta forma, la influencia para los pobladores de esa comunidad en el llamado “Período Especial” pasa por los problemas materiales, pero se refleja en la subjetividad grupal e individual

de diferente manera, según las condiciones socioeconómicas, composición y etapa del ciclo familiar en la que se encuentre cada familia. A su vez, las influencias tendrán diferentes expresiones en los diferentes planos de análisis social.

2.2 Estructuración del campo religioso en la comunidad minera de Nicaro en los noventa.

Las crisis económicas según los teóricos de la economía política tienen un carácter cíclico. Estas suelen originarse por situaciones de guerra, grandes catástrofes naturales, cambios estructurales en la organización económica internacional, especulación financiera, crisis de la racionalidad, de valores sociales, entre otras causas. Desde las ciencias sociales se plantea que en períodos o tiempos de crisis se produce un incremento, reestructuración y significación de la religión.

Para el análisis científico de este fenómeno sociocultural fue imprescindible ajustarse a la objetividad; reflejar los hechos y demás datos tal y como se produjeron sin alteraciones interesadas, aún cuando contradigan hipótesis o criterios generalizados previamente. No siempre los fenómenos son como se han concebido en la mente o se quisiera que fueran.

El investigador social, desde una perspectiva científica no debe permitir que intereses confesionales o ideológicos inclinen el curso de la investigación hacia conclusiones deseadas. Obviamente no se trata de renunciar a convicciones religiosas, ni políticas, lo cual, además de imposible no es necesario si se presta atención cuidadosa al análisis desprejuiciado del objeto de estudio.

Otro principio estrechamente relacionado con el anterior, es el partir de la realidad concreta y no de abstracciones iniciales o siguiendo conclusiones derivadas de otras realidades. Hay que examinar el fenómeno en su contexto en el modo en que se desenvuelve en este, en la complejidad de sus múltiples relaciones, en las variaciones en que se produce y las que provoca. Solo así se pueden alcanzar abstracciones y generalizaciones válidas

Para un análisis del incremento de fenómeno religioso en períodos de crisis se deben tomar las coordenadas temporales que marquen el inicio de dicho aumento; ello permite diferenciar el rol de la religión en situaciones normales en una sociedad específica.

La crisis económica en Cuba comienza por la desaparición de la Unión Soviética y el CAME, así como el recrudescimiento de la Ley Torricelli y Helms- Burton posteriormente. Cuba quedó sola en el mercado internacional con una estructura económica que conservaba una industria muy dependiente de combustible, materias primas y tecnologías foráneas. A ello se sumó los elevados intereses de financiamiento y la compra de alimentos y medicamentos obstaculizada por el bloqueo.

La comunidad de Nicaro disfrutó antes de los noventa de una serie de indicadores positivos en el ámbito económico, social y cultural pues existían una serie de elementos, tratados con anterioridad en esta investigación, que reflejan lo atractivo que podía llegar a ser el sitio. Al llegar los noventa la crisis impactó a todos los sectores poblacionales por el descenso del producto interno bruto, ello generó insatisfacciones, desorientaciones, sentimientos de desprotección. Es entonces donde se produce un incremento del campo religioso en la comunidad minera.⁵

El trabajo de campo realizado, permitió conocer y profundizar como se ha estructurado el campo religioso a partir de la crisis económica cubana de los 90 en la comunidad minera de Nicaro.

Del universo objeto de estudio se entrevistaron a 4 miembros de la comisión de historia local y municipal, 6 pastores, 2 santeros y 3 espiritistas que residieron en la zona durante el período analizado con el fin de conocer la significación sociocultural del mismo, que reflejaron la existencia de un aumento de la religión durante la década de los noventa, que esta estuvo matizada por la desorientación social que causó la crisis.

⁵ Ninguna expresión religiosa institucionalizada ha logrado prevalecer de modo que llegue a caracterizar el campo religioso en Nicaro, aun cuando las denominaciones protestantes, espiritismo y santería— han alcanzado mayor capacidad de influencia que otras.

Los encuestados fueron setenta personas mediante un muestreo aleatorio simple. La edad promedio de todos los encuestados fue de 45 años. El sexo predominante fue el masculino, distribuyéndose la muestra en 48 hombres y 22 mujeres, hecho relacionado con el elevado índice de masculinidad presente en la región de estudio.

Un hecho a destacar es que el 39.6 % del total reflejaron practicar o tener vínculos con algunas de las manifestaciones religiosas en alguna ocasión, sin embargo, manifestaron que esta la practicaban con frecuencia diaria durante los noventa en la mayoría de las respuestas.

De los encuestados, el 59.5 % eran blancos, 27.3 % mestizos y el resto eran negros. Al analizar las respuestas dadas por los encuestados, el 36% del total declaró conocer sobre manifestaciones cristianas, cultos religiosos, fiestas, música, alegando que una de las fiestas religiosas de mayor preferencia es el bembé o comida de santos.

Con el desarrollo de la contracción de la economía cubana en los años noventa la raíz africana cobró fuerza y resultó ser una de las raíces fundamentales en el incremento y reacomodo del campo religioso. Sus aportes fueron decisivos en diferentes aspectos de la vida social y cultural de la comunidad minera.

Sus prácticas mágico religiosas, luego de un largo, complejo y espontáneo proceso de adaptación al nuevo escenario con los vehículos de expresión y representación de estas prácticas mágico-religiosas fueron en la música, cantos, bailes, oralidad, artesanía, ritual, etc.

El mes de Diciembre tiene una gran significación para los practicantes de estos sistemas rituales, ya que en él se celebran las festividades de dos santos católicos con los que se han sincretizado deidades de origen africano. Estos santos son Santa Bárbara y San Lázaro.

Con Santa Bárbara (4 de Diciembre) en la Regla de Ocha o Santería Cubanas sincretiza Changó, deidad dueña del rayo y del fuego, y que simboliza la virilidad y la

alegría masculinas. Con las mismas características en Palo Monte sincretiza con Nsasi o Siete Rayos, y para la Regla Arará resulta ser Hevioso.

San Lázaro (17 de Diciembre) es uno de los santos católicos más venerados en las diferentes expresiones de la Religiosidad Popular en Nicaro. Considerado muy milagroso por los creyentes. Con él, en la Regla de Ocha, sincretiza Babalú Ayé, deidad que representa las enfermedades. En la Regla Palo Monte sincretiza con Kobayende, y en la Regla Arará con Asoyín o Asojano.

Los encuestados mostraron tener conocimientos de las deidades religiosas adoradas, entre los nombres relacionaron los orishas del panteón yoruba.

Para esta investigación resultaba de gran interés descubrir como estos encuestados habían conocido sobre estas prácticas, así, se constató que un 48% plantea haber conocido por transmisión oral y el resto por haber participado en algunas de las fiestas o celebraciones de esta índole.

Algunas de las celebraciones persisten en la actualidad, algunos de los nombres de estas prácticas han experimentado un fuerte proceso de asentamiento, debido al predominio de otras creencias populares como el espiritismo, presente en sus variantes de cordón y cruzado, muchas personas confunden y confieren el nombre de las principales celebraciones religiosas de estas creencias a las tradiciones religiosas por ser las primeras más conocidas dentro de la población, y en la que participan un gran número de personas; como se menciona anteriormente.

Dentro de la imaginario popular nicarense se piensa que estas ceremonias solo las realizan personas de color denominado a cualquier fiesta de santo o deidad afrocaribeña como bembé, que, según el concepto dado por José Millet en su “Glosario Mágico Religioso Cubano” no es más que:

Fiesta religiosa, lo que no excluye elementos recreativos y de otro tipo. En Ocha, ceremonia festiva en la que no se tocan los tambores de fundamento es decir, los

*toques son ejecutados con tumbadoras. Son las fiestas de mayor base popular dentro de los sistemas religiosos-cubanos las dedicadas a celebrar a San Lázaro, a Santa Bárbara y a la Caridad; el sentido de bembé adquiere un sentido de participación colectiva, masiva, sin que medie, entre los asistentes a las celebraciones, un vínculo efectivo y permanente con algunas de las Reglas.*⁶

Para los escasos descendientes haitianos radicados en Nicaro, el verdadero nombre de estas ceremonias religiosas heredadas o legadas por los ancestros es "Comida de santo o Manyé-Luá", que es otra de las tradiciones donde (...) *se le rinde culto o se le realiza un cumplimiento a un Oricha. Implica ofrendas, sacrificios de animales y toques de tambor propiciadores de las danzas rituales*⁷; en el caso de los haitianos se invocan a los loas del panteón vodú.

Existen otras tradiciones religiosas legadas como es el caso del comida de a diferentes santos o la comida de los muertos "; en el primero de los casos, este se le dedica a cualquier deidad, y la segunda se realiza para ofrecerle esta comida a un difunto que generalmente es de la familia después de que lleva algún tiempo enterrado.

Según algunos informantes, en estas ceremonias se le ofrecen al difunto: leche, agua, pan, agua de azúcar, harina de maíz entre otras cosas, todo esto depende de la solvencia económica con que se cuente.

Además de esto se confecciona también el calalú, que es un fufú de diferentes viandas al cual se le agrega carne de cerdo, gallina y quimbombó. En el segundo de los casos, según algunos de los informantes claves; es una especie de promesa que pagan los ahijados de los santos al nacer; donde se realiza una gran comida a la cual se le agrega la mayor cantidad de frijoles de diferentes clases posibles, también se le añaden otros ingredientes como la cabeza y patas de puerco, carne de pollo y yerbas o verduras, exceptuando las comidas que no les gusta a los santos.

⁶ José Millet: Glosario Mágico Religioso cubano, Editorial Oriente, Santiago de Cuba, 1994. Pág.9.

⁷ José Millet: Glosario Mágico Religioso cubano, Editorial Oriente, Santiago de Cuba, 1994. Pág.9.

Como su nombre lo indica, es una ceremonia de cumplimiento que implica la realización de un grupo de rituales religiosos propicios para pagar una o varias promesas pactadas con los santos del panteón yoruba, retribuyéndolos materialmente con la concesión estricta de los gustos de cada una de las divinidades objeto del cumplimiento.

Esto implica la ofrenda de alimentos, bebidas, toque de tambores, bailes y cantos. Según la información proporcionada por algunas personas. Todas las ceremonias o rituales religiosos de cumplimiento que incluyen el sacrificio y baño de animales, están antecedidas por una presentación inicial de los animales que se van a ofrendar en el mismo.

Esta exposición se realiza siempre con varios días de antelación al cumplimiento, y se caracteriza por la rigurosidad de su ejecución; ya que la finalidad de la misma es evitar la ofensa y rechazo de los loases por la ofrenda de algún animal con defectos o no deseado. De ahí la importancia de la revisión de los animales que se le van a regalar a las divinidades para la ejecución del cumplimiento.

Para el ritual de presentación y baño de los animales que se le ofrecen a Oggun se comienza el curso de la ceremonia, para esto se empezó con el ritual de Oggun realizando invocaciones a este santo encabezados por el guía que bailaba y cantaba enardecidamente frente a los percusionistas.

Se hizo un alto en el ritual, y uno de los presentes en el coro le echó ron a los cueros de los tambores con la boca, ya que algunos practicantes de esta religión creen que de esta forma se puede lograr una mejor sonoridad de estos instrumentos musicales.

El sonido de la percusión rompió la tregua de la ceremonia, se continuó cantando y bailando enardecidamente alrededor del altar y algunos de los presentes realizaron varias evoluciones de la danza con marcada influencia frenética.

Durante la ejecución de este ritual se colocó una botella de ron que según varios de los entrevistados, junto al picante, es la bebida de este santo y un machete encajado al lado del palo central, mientras la persona que estaba poseída por este no cesaba de bailar haciendo gala de algunos de los atributos que caracterizan a Ogun y de vez en vez fumaba de su tabaco y tomaba mucho ron mientras saludaba, danzaba y bendecía a los tocadores y miembros de la familia.

Se hizo un alto en la ceremonia para comenzar el baño de los dos chivos y el gallo que se le ofrecieron a Ogun.

Durante ese breve tiempo, la sacerdotisa que dirigía la ceremonia le arrojó un poco de picante a los tambores, que al igual que el ron, los practicantes de esta religión en Nicaro consideran que de esa manera logran una mejor armonía y sonido en los tambores.

En este ritual; después de que se presentaron los animales, se le colocaron dos cascos de velas en los tarros de los chivos para darle claridad al ritual, y para que según los informantes, el santo vera que se estaba cumpliendo estrictamente con el baño de los animales, esto se realizó mientras que la persona que estaba en trance realizaba la monta de los chivos.

De acuerdo con algunos fieles, esta es una de las formas con que se demuestra la alegría y satisfacción por el animal que se le está ofreciendo para realizar el cumplimiento, y de asegurarse que estos no tienen defecto alguno que ocasionen el rechazo durante la ejecución de la ceremonia; en el caso de los gallos, la persona poseída se los colocó en la nuca y realizó algunos bailes con este, al igual que con los chivos.

Otra de las prácticas comunes entre los creyentes de esta vertiente son las supersticiones se mantienen vivas por la influencia que ejercen las diferentes religiones universales, respecto a esta celebración religiosa.

Al terminar la celebración de la semana santa, se confeccionaba un muñeco o especie de espantapájaros de paja que se viste igual que a una persona, y el domingo, (domingo de resurrección), fecha en que termina esta festividad después de las 10 de la mañana se procede a la quema del muñeco; al cual llamaban Juda,⁸ que según la informante era una especie de representación simbólica de los judíos; este muñeco era sometido a un grupo de castigos

Según los entrevistados refieren que dentro de la cultura popular nicarense existen un gran número de leyendas y creencias supersticiosas. Las leyendas son aquellas historias que circulan oralmente de una generación a otra, estas no son hechas por intelectuales, sino por el pueblo, y muestran su propia historia, no la de los libros o filósofos, sino la que tiene que ver con sus normas de vida y comportamiento.

Entre las creencias o leyendas supersticiosas más conocidas están aquellas que versan sobre los siete años de mala suerte que caerán sobre aquel que rompa un espejo, la misma suerte correrá aquel que se cruce con un gato negro en su camino; así como la de poner los zapatos en forma de cruz delante de la cama cuando se tiene miedo a la hora de dormir, esto último, se realiza con la finalidad de alejar los malos espíritus.

El uso de ciertos atributos como talismanes y medallas religiosas, y la narración de ciertas historias que generalmente están basadas en hechos verídicos, adornados con un poco de imaginación; viven fuertemente ligados a estas creencias supersticiosas, ya que algunos de estos objetos se les atribuyen la capacidad de atraer la fortuna y alejar la mala suerte.

Según uno de los informantes, durante el curso de esta semana no se barre la casa y no se come todo tipo de comida, porque según decían los viejos, al barrer la casa, esta se llenaba de hormigas.

⁸ Hombre alevoso, traidor. Según el Nuevo Testamento, el apóstol que traicionó a Jesucristo ante el tribunal supremo nacional de los judíos (Sanedrín), establecido en la época de los Macabeos.

Con relación a las variaciones del régimen alimentario durante el transcurso de esta semana santa uno de los paleros planteó:

Esta es una tradición que mis abuelos trajeron desde España...y de acuerdo con la tradición, en esos días no se podía comer todo tipo de carne, sólo se comía el pescado acompañado con viandas, sopa y congri. Además de esto tampoco se toma todo tipo de bebida.

Son muchas las creencias y supersticiones en torno a esta fecha y este tema. Según otro de los informantes... en esta semana no se puede comer carne porque según ellos, Jesucristo murió un día Viernes Santo y de acuerdo con las creencias de los viejos no se podía sacrificar ningún animal porque para los haitianos esa sangre que corría cuando se mataba algún animal era la sangre de Jesucristo.

A otra de esas supersticiones se refiere otro de los informantes los viejos de la zona decían que hay lechuzas que son buenas y otras que son malas. Las malas son personas que se convierten en lechuzas para hacer daño, es por eso que muchas personas cuando se topan con una lechuza inmediatamente gritan ¡solabaya!, esto es una forma de decir; como quien dice" que se vaya lo malo" o "Aléjate de mí", también hay quien dice vaya "San Alejo que se vaya".

En el estudio realizado existen varios elementos cuantitativos y cualitativos del incremento o reavivamiento religioso que demuestran un aumento de la incidencia de la religión, como mecanismo de regulación social, en la vida de los pobladores mineros.

Según criterios de otros investigadores el incremento comienza a operarse desde la década anterior. Antes de los noventas según refieren algunos líderes religiosos que existen indicadores cuantitativos de religiosidad en general se incrementan, entre ellos la asistencia a actividades de culto en iglesias y templos cristianos así como los bautizos que se realizaron en dichas instituciones. Los bautizos, años antes de la década del ochenta, eran escasos y apenas se realizaban 20 por año. Diez años después sobrepasan los 120 y en 1989 alcanzan más de 250, logrando la mayor cifra a

mediados de la década de los noventa con 320 y en la actualidad continúan dando muestras de crecimiento (ver anexo 10).

Otro elemento a considerar son los matrimonios realizados por la iglesia, movimiento creciente entre 1994 y 1998, cuando es bien conocido el hecho de que antes de esta época lo común era casarse por lo civil. Es necesario acotar que la Iglesia Católica de Nicaro era capaz de asumir los creyentes y satisfacer las necesidades de los lugareños, sin embargo en el período estudiado la iglesia tuvo una asistencia que superaba la capacidad con la que fue edificada, este hecho provocó que se creara una nueva Casa de Misión Católica San Arnaldo Janssen fundada en el año 1994 por el padre Juan Melatus, brasileño. En la actualidad radica en una vivienda donada por una vecina (Ver Anexo 3). Desde 1994 han oficiado 8 sacerdotes, el actual es Juanito Barò Barò, de Filipinas.

Este tipo de iglesias están compuestas por:

- El obispo, que atiende las iglesias de un territorio determinado llamado Diócesis, en este caso las que pertenecen a las provincias de Holguín y Las Tunas.
- Un párroco que es quien atiende a los demás sacerdotes, que puede ser extranjero, en este caso es filipino y atiende a los de los municipios Mayari y Sagua de Tánamo.
- El sacerdote que es un colaborador del obispo, nombrado y autorizado por él para guiar, bautizar, consolar y predicar el evangelio a los miembros de templo determinado,

Celebran el 15 de enero, la fiesta del Santo Patrono, el 8 de septiembre el día de la Virgen de la Caridad (Patrona de Cuba), el 25 de diciembre el Día de la Sagrada Familia.; otras celebraciones son: Miércoles de Cenizas, donde cada miembro coloca tras la puerta de su casa una Cruz de Yarey, que anualmente se sustituyen, quemándose las viejas juntas, de estas cenizas se hace una cruz en la frente cada uno de los presentes sean bautizados o no. Otra es la semana Santa, que se celebra transcurridos 40 días de la conmemoración de la muerte de Cristo en la cruz, para esta

ocasión el sacerdote viste de blanco con una estola morada. La Pascua de resurrección, donde el sacerdote emplea la misma vestimenta con estola roja, después de este suceso vuelve a tiempo ordinario, donde el sacerdote usa una estola verde.

Cuando hay actividades importantes, como la celebración de la Virgen o la llega del obispo, se iza la bandera cubana al lado de la del Vaticano, que es de color blanco y amarillo con un sol en el centro.

El análisis del crecimiento de membresías protestantes arroja datos de particular interés. El mayor incremento se produce en las 2 iglesias pentecostales y las más de 3 casas culto.

Se puede estimar que en su mayoría se trata de formas pentecostales. Se puede hablar de una pentecostalización en cierta medida del protestantismo cubano, pero no de una protestantización de la sociedad.

Otra denominación que aumentó su membresía fueron los Testigos de Jehová, quienes contaban con una presencia significativa en la zona. Algunas de las causas que influyeron en ello fueron la predicación de hogar en hogar, la propuesta de una vida mejor al lado de Dios, entre otras. En particular en esta comunidad realizan sus reuniones en casas de miembros de esta asociación religiosa, las que se ubican en los barrios de Santa Rita, La Pasa, Río Grande, Levisa, Nicaro y La Italiana. Cada año los Testigos de Jehová celebran: El bautismo de los nuevos discípulos y la conmemoración de la muerte de Cristo

En la primera mitad de los ochenta, el número de pastores protestantes era solo de 2 y hoy los supera los 12, con un crecimiento notable no numéricamente, pero sí en incidencia social. Algunos de los pastores que han pasado en diferentes etapas por estas iglesias:

- 1960: Rolando Milod Plana

- 1970: Santa Cabrera
- 1982: Pedro Infante
- 1988: Vicente Guilarte Noa
- 1990: Rigoberto Ramírez
- 2000: Enésimo Rosel Marzo.
- 2008: Sixto Abad

Otro dato notable son las casas culto, legalizadas por el Estado Cubano y que comenzaron en el año 1991 en la zona. Ello provocó que se incrementen el número, pues las iglesias existentes no tenían la capacidad para asumir el volumen de personas que asistían al culto. Dentro de las principales causas que motivaban la construcción de nuevos templos y casas cultos están: (independientemente de las religiosas), la lejanía de los fieles distantes de las iglesias, aumento en la cantidad de creyentes, mayor necesidad del recursos religiosos, entre otras coyunturas. Estos locales significaron un giro de la presencia protestante en los barrios.

La contabilización exacta de los practicantes de las religiones de origen afro caribeño, sigue siendo dificultoso precisamente por la variedad organizativa y de expresiones características de estas religiones, en especial la Regla Osha y Regla Conga. Por ello se desconoce el número de lo que pudiera considerarse una membresía regular, sino también el de grupos y dirigentes de culto. No obstante disponemos del testimonio e historias de vida de practicantes destacados con algunos con niveles de jerarquía dentro de estas reglas, los que coinciden en apuntar un notable aumento de iniciaciones, de asistentes a ceremonias que también son más frecuentes y reiteradas y de personas consagradas al culto. Es importante señalar que existe cierta rivalidad entre manifestaciones de este tipo e incluso entre algunos santeros y santeras.

Se puede asegurar que el Espiritismo, en sus diversas variantes, no escapa tampoco a ese reavivamiento religioso en estos años, principalmente las prácticas de tipo cordón y

cruzado⁹, estas logran un número considerable de practicantes en sus sesiones. Al incrementar los lugares para ofrecer sus actividades culturales, estas han logrado insertarse en la vida social y cotidiana de los individuos de la comunidad, proyectando su trabajo en obtener una mejora para sus creyentes, a la par que concede suma importancia a uno de los principales agentes de socialización religiosa, la mujer, por lo que existe una influencia al nivel de socialización familiar.

En esta forma religiosa se dificulta el conteo de miembros regulares pero el criterio de expertos y de dirigentes de culto es que ha aumentado considerablemente el número de personas que acuden a las instalaciones y a las consultas individuales y los que se incorporan regularmente a las distintas asociaciones. Aunque se conoce que son muchas más las agrupaciones no registradas que las registradas, y que en los últimos años se han creado nuevas en cantidades significativas.

Otro aspecto a la hora del abordaje social es el hecho que la población de Nicaro aumentó (ver Anexo 9) en la medida que la crisis se fue haciendo más intensa en el período analizado, ello responde a que las empresas niquelíferas ofertaban una variedad de estímulos (CUC, módulos alimenticios extras, servicio de reparación a trabajadores). Sin embargo, la población del municipio decreció en esta década motivada fundamentalmente por las difíciles condiciones económicas, sociales y culturales.

Existe otro conjunto de indicadores apreciables de carácter general que no se ubican dentro de una expresión religiosa específica o que respondan a varias sino que son apreciables ya que una parte de los mismos ha sido recogida en la investigación a través de la observación, el contacto con lo religioso y la constatación empírica diaria, sometiéndose a análisis y comprobaciones hasta donde fue posible, otros fueron obtenidos de fuentes escritas y de entrevistas.

⁹ Estas variantes han sido estudiadas con rigor por los investigadores holguineros Dr. Carlos Córdova, Dr. Oscar Barzaga y Lic. Aldo Enamorado.

Entre los indicadores que permiten justificar el crecimiento y significación social de la religión, se encuentran:

- Un aumento de la asistencia a ceremonias religiosas.
- Un crecimiento de las membresías de iglesias cristianas.
- Una mayor cantidad de locales de culto
- Un crecimiento del número de bautizos.
- Incremento de las publicaciones periódicas.
- Cifras más altas de participantes en las festividades más concurridas.
- Una mayor utilización de signos religiosos visibles.
- Una alta significación de la religión en el creyente.

Conclusiones

Durante el desarrollo de nuestro trabajo arribamos a las siguientes conclusiones:

1. La crisis de la década de los noventa ha propiciado una reestructuración influyente en el devenir de la sociedad y del campo religioso el que, a su vez, actúa sobre la propia sociedad.
2. La religión en los noventa en la comunidad minera ha alcanzado una mayor capacidad de intervenir en la vida social y llega regular la conducta de los individuos creyentes.
3. El estudio del campo religioso de un contexto sociocultural concreto permite revelar una riqueza sólida de áreas propias de la cultura local, enmarcadas por los factores incidentes del hecho religioso en todos los aspectos sociales.
4. El nacimiento del campo religioso esta determinado por las migraciones meramente económicas.
5. Ninguna expresión religiosa institucionalizada ha logrado prevalecer de modo que llegue a caracterizar el campo religioso en Nicaro, aun cuando las denominaciones protestantes, espiritismo y santería— han alcanzado una membresía de mayor capacidad e influencia que otras.
6. La comunidad minera de Nicaro presenta una compleja configuración de su campo religioso; el mismo está conformado por una amplia gama de sistemas y prácticas que forman parte de su identidad cultural local de este modo, el campo religioso está formado por los siguientes sistemas:
 - Iglesia Católica. - Reglas Afrocubanas y Afro caribeñas.
 - Protestantismo.
 - Espiritismos.

7. La religión como fenómeno determinado socialmente encuentra nuevas formas de adaptación a pesar de vaticinarse su desaparición.

8. La presente investigación es un instrumento del conocimiento para fortalecer el estudio local a través del campo religioso. No pretende agotar el tema sino abrir una amplia gama de investigaciones al respecto.

RECOMENDACIONES

- Potenciar las investigaciones socio religiosas en contextos y escenarios locales para evaluar repercusiones y peculiaridades.
- Sistematizar a través de investigadores e instituciones interesadas, el debate y reflexión de las investigaciones en torno a los temas socio religiosos locales.
- Someter la aprobación de esta investigación por criterios de expertos.
- Que los resultados de esta investigación se divulguen para incentivar los estudios culturales locales.

Bibliografía:

1. Arce, Sergio. *Teología en Revolución*, Ediciones CIE, Matanzas, 1988.
2. Acre, Reinerio. *Carismatismo en Cuba*, Ediciones CLAI , La Habana, 1997.
3. Lukmann, P. T. Berger. *La Construcción social de la realidad*, FCE, México , 1992.
4. Bloom, Harold. *La Religión en los Estados Unidos, El surgimiento de la Nación Post Cristiana*, FCE,México , 1994.
5. Cabrera, G. *Breve reseña histórica del protestantismo en Cuba*, s.n., Washington D.C , 1970.
6. Castellanos, G. *Hacia Gibara Notas e Impresiones, Seoane y Fdez*, s.n., La Habana , 1933.
7. Catasús Servera, Sonia. *Introducción del análisis demográfico*, Editorial Félix Varela, La Habana, 2005.
8. CEHILA. *Historia General de la Iglesia en America Latina*, Ediciones Sígueme, Salamanca , 1971.
9. Cepeda, Rafael. *La Herencia Misionera en Cuba*, DEI, San José , 1986.
10. CIPS. *La religión en la cultura*, Editorial Académia, La Habana , 1990.
11. Córdova, Carlos Y Oscar Barzaga. *El Espiritismo de Cordón*, Editorial Fernando Ortiz, La Habana , 2001.
12. Davis, Merle. *La iglesia cubana en una economía azucarera*, Concilio Cubano de Iglesias Evangélicas , La Habana , 1941.
13. Durkheim, Emily. *Las reglas del método sociológico*, FCE, México , 1958.
14. García, José A. *La municipalidad holguinera*, Editorial El Arte, Manzanillo , 1949.
15. Geertz, Clifford. *La interpretación de las culturas*, GEDISA, Barcelona , 1949.
16. Hernández Sampier, Roberto. *Metodología de la investigación. Tomo 1 y 2*, Editorial Félix Varela, La Habana, 2004.
17. Houtart, F. *Sociología de la Religión*, Ediciones Nicarao, San José , 1992.
18. James, Joel. *El vodú en Cuba*, Editorial Oriente, Santiago de Cuba , 2001.
19. Maduro, Otto. *Religión y conflicto social*, Editorial CEE, México , 1984.
20. Masferrer, Elio. *Sectas o Iglesias. Viejos o nuevos movimientos religiosos*, Plaza y Valdés Editores, México , 2000.

21. Mollet, José: *Glosario Mágico Religioso Cubano*, Editorial Oriente, Santiago de Cuba, 1994.
22. Ochoa, Minervino. *La economía en Holguín. 1950-1960*, Tesis de Maetría, ISPH , 2000.
23. Ortiz, Fernando. *Contrapunteo cubano del tabaco y el azúcar*, T. Jesús del Monte, La Habana , 1940.
24. Ramírez, Julio. *Religión, cultura y sociedad en Cuba*, Editorial Papers, s.l. , 1997.
 _____ . *Religión y cambio social en los 90 cubanos*. LASA. Web, 2002.
25. Ramos, Marcos A. *Panorama del Protestantismo en Cuba*, Ediciones Caribe, San José , 1986.
26. Sabater Palenzuela, Vivian M. *Sociedad y religión. Selección de lecturas. Tomo 1*, Editorial Félix Varela, La Habana, 2003.
27. Tylor, Edgard Burnett. *La cultura de los pueblos primitivos*. GEDISA, Barcelona. 1978.
28. Torres Gómez de Cádiz, A. *El protestantismo en Holguín: Estudio socio filosófico*, Tesis de Doctorado, Universidad de La Habana, 2005, S/P.
 _____ . *Tradición y praxis religiosa: producción de sentido e identidad*, Publicación antropología 2006, La Habana, 2006. CD.
29. Vega, José. *Presencia norteamericana en el área nororiental de Cuba: etnicidad y cultura*, Ediciones Holguín, Holguín, 1991.
 _____ . *Región e Identidad*, Ediciones Holguín, Holguín, 2002.
 _____ . *Norteamericanos en Cuba. Estudio etnohistórico*, Fundación Fernando Ortiz, La Habana, 2004.
30. Venegas, Hernán. *La Región en Cuba*, Editorial Oriente, Santiago de Cuba, 2001.
31. Weber, Max. *Economía y sociedad*, Fondo de Cultura Económico, México, 1998.
32. Zanetti, Oscar. *U.F.Co: Un caso de dominio imperialista en Cuba*, Editorial de Ciencias Sociales, La Habana, 1976.
33. Zulueta, R. *Una obra de Fe. Historial de la C.E.C. Los Pinos Nuevos*, Ediciones Cincuentenario, Las Villas, 1978.

Fuentes:

Documentos de archivo

Archivo Provincial de Santiago de Cuba (APSC)

- Iglesias. Legajos 769 - 770.
- Iglesias. Legajos 4281 - 82.
- Centros de Segunda Enseñanza. Legajos 324 - 325.
- Inmigración. Legajos 785 al 790.
- Religiones. Legajos 2333.
- Sociedades Religiosas. Legajos 2746 al 2756.
- Compañías. Legajos 338 – 339.
- Fundación de Poblaciones. Legajos 659.
- Sociedades Culturales. Legajos 2450 – 2452.

Archivo Provincial de Holguín (APH)

- Ayuntamiento Neocolonia. Protocolo. Educación.
- Ayuntamiento Neocolonia. Expedientes de obras urbanas.
- Ayuntamiento Neocolonia. Censo de propiedad urbana.

Archivo Museo René Ramos Latour

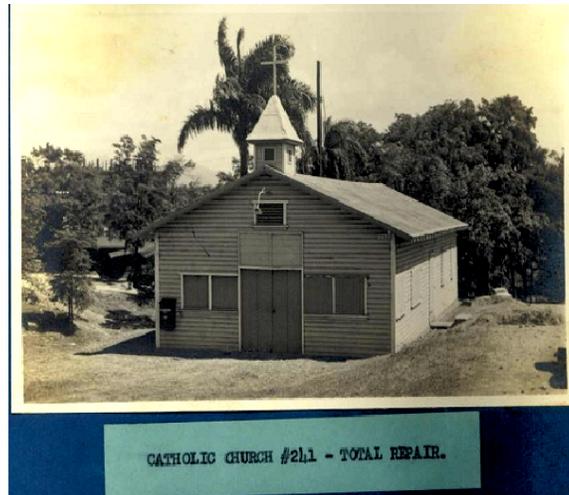
Registro de Asociaciones Provincial (MINJUS)

- Expediente Iglesia Los Amigos.
- Expediente Iglesia Adventista del Séptimo Día.
- Expediente Iglesia Ejército de Salvación.

Censos:

- Censo de la República de Cuba (1943).
- Censo de población, vivienda y electoral (1953).
- Censo de población y vivienda (1970).
- Censo de población y vivienda (1981).
- Censo de población y vivienda (2002).

ANEXO 1



IGLESIA CATOLICA . 1952

ANEXO 2



INDUSTRIA DEL NIQUEL COMANDANTE RENE RAMOS LATOUR

ANEXO 3



COMUNIDAD SAN ARNOLDO JANSSEN

ANEXO 4



IGLESIA PENTECOSTAL DE CUBA LUZ Y SALVACION

1993

ANEXO 5



IGLESIA PENTECOSTAL LUZ Y SALVACION
CULTO BAJO UN ARBOL. 1956

ANEXO 6



OFRENDA EN LA IGLESIA ADVENTISTA

ANEXO 7

Guía de Entrevista realizada a líderes religiosos

1. ¿Desde qué año usted vive en Nicaro?
2. ¿Qué labor desempeñó en la década del noventa en Nicaro?
3. ¿Qué condiciones económicas, sociales y culturales tenía Nicaro en la época?
4. ¿Considera que existió un aumento del número de creyentes e importancia en la religión en los años noventa?
5. ¿Qué elementos o factores pudieran fundamentar su respuesta?
6. ¿Cómo se estructuró el campo religioso a partir de la crisis económica cubana de los 90 en la comunidad minera de Nicaro?
7. ¿Qué nuevas manifestaciones religiosas se incorporaron al escenario minero y que significación tuvieron?
8. ¿Considera usted que se mantiene los niveles de religiosidad con respecto a los noventa?
9. ¿Qué otros elementos religiosos de valor pudiera aportar para nuestra investigación?

ANEXO 8
Encuesta

Estimado Nicareense :

Estamos realizando una investigación acerca del campo religioso en Nicaro – Levisa durante la década del noventa. Necesitamos de su sincera colaboración y le pedimos contestar cuidadosamente. Su anonimato esta garantizado.

Muchas Gracias.

1- Edad _____ Sexo _____ Nivel escolar _____

Ocupación _____ Color de la piel _____

2- ¿Es usted habitante de la Comunidad Nicaro – Levisa?

Si _____ No _____

a) ¿Desde que año reside en la misma? _____

3- ¿Posee algún tipo de práctica religiosa ó creencia religiosa?

Si _____ No _____

a) ¿Cual ó Cuales?

4- ¿Con que frecuencia realiza o realizó prácticas religiosa?

Diario _____ Quincenal _____ Anual _____

Semanal _____ Mensual _____

5- ¿Considera usted que existió un incremento religioso en los años noventa en la comunidad Nicaro- Levisa?

Si _____ No _____

a) ¿Qué causas influyeron en ello?

b) ¿Qué elementos demuestran el incremento o no de la religiosidad en la comunidad de minera de Nicaro- Levisa? _____

6- ¿Cuáles de las siguientes manifestaciones estuvieron presentes antes y después del año 1990 en la comunidad minera de Nicaro –Levisa?

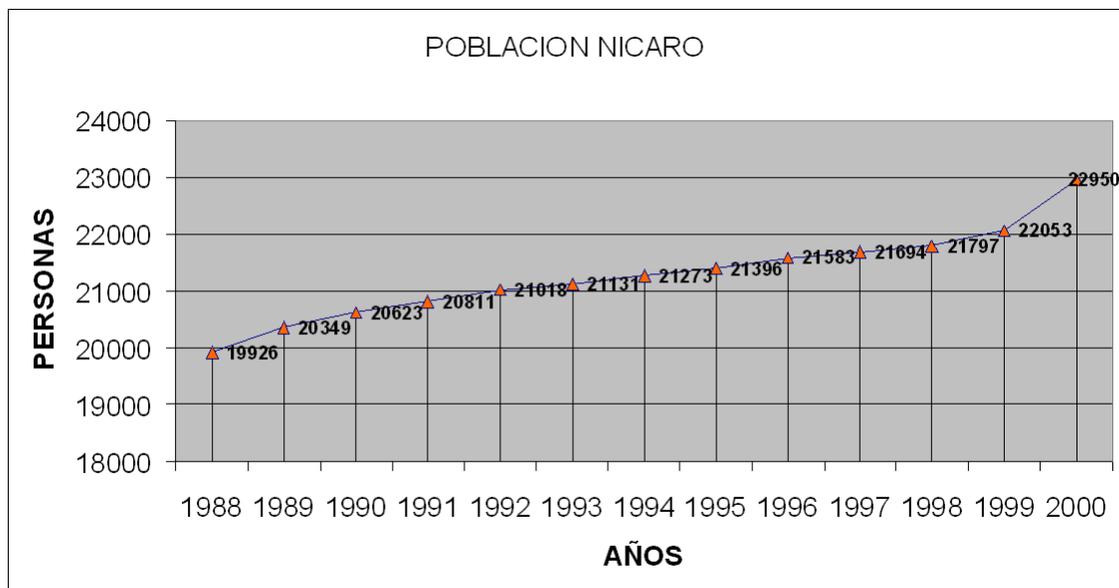
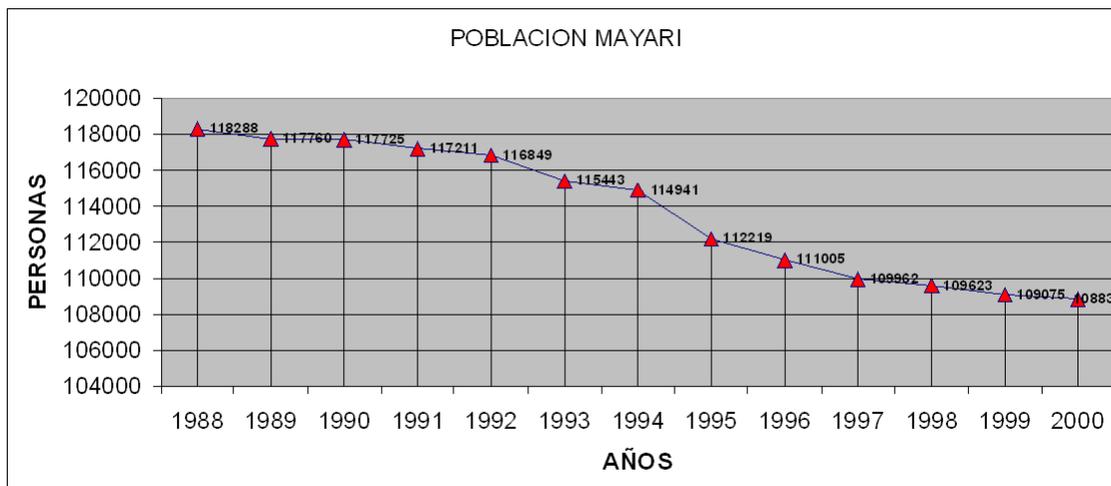
Antes de 1990

- Cristianismo
- Iglesia Católica
- Protestantismo
- Cristianismo popular
- Espiritismo de Cordón
- Espiritismo cruzado
- Espiritismo de mesa o científico
- Espiritismo de caridad
- Abakuá
- Regla Oshá o Santería
- Palo monte
- Vodú

Después de 1990

- Cristianismo
- Iglesia católica
- Protestantismo
- Cristianismo popular
- Espiritismo de cordón
- Espiritismo cruzado
- Espiritismo de mesa o científico
- Espiritismo de caridad
- Abakuá
- Regla Oshá o Santería
- Palo monte
- Vodú

Anexo 9. "Comportamiento de la Población en la década del 90"



Fuente: Elaboración propia basada en datos de la Oficina Municipal Estadística Mayarí.

ANEXO 10.

Año	Bautizos	Matrimonios
1980	127	4
1981	120	14
1982	131	16
1983	119	16
1984	123	18
1985	143	19
1986	145	15
1987	158	23
1988	168	38
1989	250	34
1990	256	38
1991	269	43
1992	274	40
1993	276	39
1994	289	37
1995	294	40
1996	320	41
1997	331	41
1998	338	40
1999	345	38
2000	350	39